Melquisedec siervo del D-s EL ?
O siervo del D-s (El-ELYON) el Altísimo ?

- En los Orígenes de la religión Hebrea párese ser que hubo cierta pluralidad de nombres de la divinidad:
- 1-EL-Betel -Genesis 31:13
  2-El-Berit -Jueces 9:46
  3-El -ELYON- Genesis 14:18-22
  4-El -Olam (Genesis 21:23)
  5-El -Shadday -(Genesis 21:33. / 28:3 / 35:11)
  6-Baal Berit -(Jueces 8:33 /9:34)
  7-El -Roy -(Genesis 14:18-22)
- Algunos Textos Antiguos describen a YHVH entre los dioses : Salmo 82:1
- Foto : Biblia Textual 4 edición

Melquisedec

17 Después que regresó, tras derrotar a
Quedorlaomer y a los reyes que esta-
ban con él, el rey de Sodoma salió a su
encuentro en el valle de Savé, que era
la llanura del rey. 18 Entonces Melquise-
dec, Rey de Salem, que era sacerdote de
El-Elyon, sacó pan y vino 19 y lo bendijo,
diciendo: ¡Bendito sea Abram por El-
Elyon, poseedor de Cielos y Tierra! 20 ¡Ben-
dito sea El-Elyon, quien entregó a tus
adversarios en tu mano! Y le entregó el
diezmo de todo. 21 Y dijo el rey de Sodo-

- Pese a que en la Biblia Hebrea Melquisedec es mencionado únicamente en **dos ocasiones (Gn 14,18-20 y Sal 110,4),** en el marco del corpus documental del pacto renovado la correspondencia a los Hebreos es el receptáculo literario de una elaborada construcción mesiánica que acoge como protagonista tipológico esta figura enigmática. En este contexto, ambicionando claridad exegética, se aprecia la percepción qumranita de este personaje del tanaj estimando tales referencias como un aporte hermenéutico respecto de la mesianidad de Yeshua, por el autor de Hebreos.
- Teniendo esta interpretación del personaje por los esenios del qumram (a) **Melquisedec como una figura celestial redentora** y (b) la identificación del género como **midrash escatológico**.

Las interpretaciones discurren hasta este momento entre el ímpetu escatológico, la acción redentora (דרר), el quehacer judicial (משפט) y la efigie celeste/angélica/divina (אלוהים) de Melquisedec. Asimismo, los intérpretes lo vinculan con dos personajes de la cosmovisión teológica qumranita: el "Príncipe ('gobernante') de las Luces" (1QS III,20[28]; CD V,18-19[29]) y el arcángel Miguel (1QM XVII,6.7[30]).

28 וביד שר אורים ממשלת כול בני צדק, "en mano del Príncipe de las Luces está el dominio sobre todos los hijos de la justicia".

29 משה ואהרן ביד שר האורים ויקם בליעל את יחנה ואת אחיהו במזמתו בהושע ישראל את הראשונה, "Moisés y Aarón por mano del príncipe de las luces, y Belial, con su artimaña, suscitó a Janes y a su hermano durante la primera salvación de Israel".

30 רשעה וישלח עזר עולמים לגורל[ב]בגבורת מלאך האדיר למשרת מיכאל באור עולמים, "Ha enviado ayuda eterna al lote redimido con el poder del ángel majestuoso, por el servicio Vacat. de Miguel en luz eterna"; להאיר בשמחה ברית ישראל שלום וברכה לגורל אל להרים באלים משרת מיכאל וממשלת, "Hará brillar de gozo la alianza de Israel, paz y bendición al lote de Dios. Exaltará sobre los dioses el servicio de Miguel". Rick Van de Water, tras explorar la asociación con Miguel, concluye: "The author of 11QMelch uses Pss. 7.8; 82.1; 110.1; Isa. 52.7; 61.1; Dan. 7.13; 9.26

La atmósfera teológica del judaísmo del segundo templo, en general, y de la comunidad de Qumrán, en particular, es dominada por intensas especulaciones de naturaleza apocalíptica que, ciertamente, coexisten bajo la figura de Melquisedec. La corriente dualística de la cual los hombres retirados a orillas del Mar Muerto son herederos, y de la que 11Q13 proporciona testimonio por medio del emblemático antagonismo entre Belial y los espíritus de su lote y los hombres del lote de Melquisedec, concibe una esperanza que ambiciona la intervención salvífica de Dios en la historia. El rechazo de los mandamientos divinos y la perpetuación del mal en la vida del hombre exigen una intervención liberadora; las fuerzas que operan subyugan la voluntad humana y anuncian, al mismo tiempo,

- La existencia de un **escenario hostil y antinómico**. Pese a estos condicionantes, el kerygma del heraldo presagia libertad y, con matiz mesiánico, revela: "**para librarlos de la deuda de todas sus iniquidades**". Consecuentemente, las tradiciones qumranitas referentes a Melquisedec albergan, disputándose énfasis y protagonismo, la dimensión "**histórica**", "**celeste**", "**angélica**", "**(hipóstasis) divina**" y "**mesiánica (celeste)**" —simultáneamente con la espera escatológica, la mediación redentora y la actividad judicial— de este personaje de la Torah. La carta a los Hebreos sumará, al abigarrado espacio teológico y en términos tipológicos, la dimensión "mesiánica".

- A la postre, la literatura parabíblica, oscilando entre Biblia reescrita y metalecturas —que apelando al sensus spiritualis son **portadoras de una nueva cosmovisión teológica que extingue la esencia hermenéutica del texto bíblico—, se desvirtúa en su proyección teológica**. En tal sentido, como pareciera evidente de la lectura de los distintos documentos, es lícito afirmar que el Pacto Renovado, supone continuidad, discontinuidad y novedad respecto del panorama hermenéutico mencionado. Así, por ejemplo, en **Hebreos**, originándose en el plano revelacional y, por tanto, diferenciándose de estratagemas finitas de una percepción parcial, **la ausencia de un desdoblamiento respecto de la actividad sacerdotal y monárquica es sucedida por una visión donde ambas funciones convergen armónicamente en la persona de Yehoshua mi Natzrat**.